

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

الحمد لله الذي جعل في هذه المكتوبات مجمعاً لحسنات مخزن البركات عالم رباني جامع لعلوم هجرية واطني  
حضرت مولانا مولوی محمد رفیع صاحب فوتوی رحمۃ اللہ علیہ

لطائف قاسمۃ  
۱۳۰۹ھ

الاعتراف بجزئیات و تنفیج مولوی نعمت فضل الرحمن و مولوی محمد ایاز سلیمان علی  
باتهام جناب مولوی حافظ محمد عبد الاحد صاحب لکھنؤ

مطبع واقع ہاں کربلا  
درانجبتا واقع در مطبوعہ



طبیعت بہت گہرائی ہنوز اور تحریروں سے چندین فراغت نہ ہوئی تھی کہ ایک اور سرپرست  
پڑی تیسرے مفصل لکھوں تو کمانک لکھوں یہ بحث ایک دریاخی ناپید انکار ہے اور اختصار  
کیے تو کمانک دریا کو زہ میں لانا شواری اسے فقط عقیدہ دل سے آگاہ کئے دیتا ہوں اس  
ضمن میں کسی دلیل یا مثال کی طرف بھی اشارہ ہو جائے تو ہو جاوین انبیاء کرام کو انہیں احیاء  
دنیاوی کے تعلق کے اعتبار سے زندہ سمجھتا ہوں یہ نہیں کہ مثل شہداران ابدان کو چھوڑ کر اور اپنے  
تعلق ہو جاتا ہے یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ شہداء کے مال میں میراث ہوتی اور انبیاء کرام علیہم السلام  
کے مال میں میراث جاری نہ ہوئی حالانکہ یوحیٰ علیہ السلام نے اولاکم لندکر مثل خط الانبیاء سب  
کو عام ہے عوام ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہداء کی ازواج کو بعد عدت معروف  
نکاح کی اجازت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج کی شان میں یہ حکم آیا ولا تنکحوا  
ازواجہن جسدہ ابدًا حالانکہ عموم و اصل لکم ما دراز لکم جس سے حلت غیرہ

منکوہ فارغ العدة سمجھ میں آتی ہے اور عموم والذین یتوفون سکم ویدرون ازواجہ  
وغیرہ جس سے بعد مرد عدت ازواج کو اجازت نکاح نظر آتی ہے اس کے مخالف ہے اگر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زندہ ماننے اگر شہدارانہیں ابدان کے حساب سے ہوتے تو پھر انکا  
قبور میں مستور ہو جانا بہت ہوتا تو مجرموں اور مظلوموں کے محبوس ہونے کی برابر ہوتا نہ مال  
میں میراث چل سکتی نہ ازواج کو نکاح کی اجازت ہوتی ورنہ اس حساب سے تو ہم مردہ دل ہی اچھے  
رہتے جنکی زندگانی موت سے بدتر ہے کیونکہ اس نام کی زندگانی پر ہمارے لئے تو یہ انعام کہ نہ مال  
میں کوئی تصرف کر سکے نہ ازواج کی طرف کوئی نظر بہرے دیکھ سکے اور وہ اس حیات کامل پر بھی  
اس دولت و عزت سے محروم رہے مگر چونکہ یہاں کے اموال یہیں کے ابدان کے شکست و  
ریخت کے لئے ہیں اور یہاں کے ازواج انہیں ابدان کی عمر کے تخم ریزی کے لئے مصداق نہ اسم  
حرث لکم یہیں ہیں تو بعد انفاک تعلق روح کو ان کے متعلقات سے کیا تعلق رہ جائیگا  
بلکہ جیسے گھوڑا سواری کے لئے اور گھاس دانہ گھوڑے کے لئے اور گھوڑا نہ رہے تو پھر گھاس دانہ  
سے بھی کچھ مطلب نہیں رہتا ایسا ہی ابدان ازواج کے کاروبار کے لئے بلکہ اس کا مرکب و ترکیب

L

# بسم الله الرحمن الرحيم

منشأ جابر گاه قاضی الحاجات مصنفه حضرت مولانا محمد قاسم ضار رحمۃ اللہ علیہ

<p>گناہ بیعد در بار بستم گناہم موجب حرمان من شد نمیدانم چرا محسروم ماندم بدر گاه تو ای رحمان دویدم بکش از اندرونم لفت غیر به تیر در دود جان بیدم اگر نالایقم قدرت تو داری بعفو و فضل خود ای شاه عالم بچشم لطف ای حکم تو بر سر</p>	<p>تو میدانی و خود هستی گواہم حجاب مقصود معصیان من شد جهان را دعوت اسلام کردی گدا خود را تر از سلطان چو دیدم براه نمود مرا چالاک فسرما در دلم را بشق نوشتن سوز مرا حسب مراد خویش گردان گناہم را اگر دیدی نگرہم بدر گاہت رسیدم سازشادم بحال قاسم بچپا رہ بنگر</p>	<p>الہی غرق دریا سے گناہم ہزاران بار توبہ ہا شکستم بآن رحمت کہ وقف عام کردی سہین انجین مقسوم ماندم دلم از نقش باطل پاک فرما میشو از من ہوا سے کعبہ دیر دلم را محو یاد خویش گردان کہ خار عیب از جانم بر آ رہ بسی بگذشتہ شاہانہ مرادم</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مکتوب اول بنام مولوی محمد صدیق صاحب مراد آبادی در اثبات  
حیات النبی صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم  
سراپائیت سلامت - السلام علیکم کل جواب کا عنایت نامہ پوچھا کیفیت مندرجہ کو دیکھ کر

ایسا ہوگا جیسا حالت حیات سابقین کبھی زمین پر رہنا کبھی بوجہ سرج آسمان پر چلا جانا زیر پردہ موت  
 عرضی مستور ہوئی تو پھر ایسی صورت ہو جائیگی جیسے فرض کیجئے چرخ کو کسی طرف گلی میں رکھ کر سرپوش کرنا  
 جیسے بیان تمام شواہدین باہر سے سمٹ کر اُس طرف میں آجانی ہین بلکہ خود شعلہ چرخ میں سما جاتے  
 ہین جس سے وہ اشد و اشاریہ نمایان ہو جاتا ہے ایسے ہی بیان ہی خیال فرمائیے اس صورت میں  
 موت انبیائے کرام اور موت عوام میں ایسا فرق ہوگا جیسا چرخ کی طرف گلی میں مستور ہو جانے  
 اور گل ہو جانے میں فرق ہے یہاں جیسے باعتبار مکان اندہیر و دنوں صورتوں میں برابر اور پھر اتنا فرق  
 ہے کہ باعتبار اصل اتنا پہلے نہ تھا ایسا ہی یہاں بھی سمجھ لیجئے اور شاید یہی وجہ ہے کہ انکسیت جدا کا  
 اور انہم متیون جدا فرمایا مثل تم انکم یوم القیامتہ جو اگلا جملہ ہے سب کو شامل  
 کر کے انکم متیون نفسد مایا کہ اسی فراق مراتب موت کے طرف اشارہ باقی رہے باجملہ  
 حیات حال انبیاء کا مثل حیات سابق ہونا اور پھر اس سے اشد اور اعلیٰ ہونا یوں ظاہر ہے کہ  
 حاملتہ توفی تعلق الابدان الدنیا دیہ سے یہ نہیں کہ مثل شہداء تبدیل ابدان کئے گئے ہو اور اشد تہ یوں  
 ظہر ہے کہ بوجہ احاطہ ضد محام جسکو موت کئے تمام فیض حیات جو مثل شعاع شمس مقرر اطراف بدن  
 اور اس سے باہر تک بذریعہ افعال جاتا تھا سمٹ کر داخل بدن کی طرف چلا آیا سمجھ لینے کے لیے تو یہ کافی کر  
 پھر اس سلامت اجساد کو ملحوظ کیا جائے تو اور بھی تائید ہو جاتی ہے رہین احادیث اور انکے رجوع کر نیکی  
 اس وقت ضرورت نہیں جو یہ تحقیق کیجئے کہ کون سی حدیث صحیح ہو اور کون سی ضعیف پر پھر تیسرے مجاہدان  
 باتوں کی خبر کم ہوتی ہے کیونکہ یہ باتیں کتابوں سے متعلق ہین اور اب خود جانتے ہیں کہ جیسے پابائی  
 بے ہتیار ہوتے ہین ایسا ہی یہ جاہل عالم بے کتاب ہو یہ باتیں آپ خود حضرت شیخ کی تصانیف  
 سے نکال ہین مگر ایسا یاد پڑتا ہے کہ اکثر احادیث باب حیات ضعیف ہین زیادہ کیا عرض کروں ہاں  
 اتنا عرض کئے دیتا ہوں کہ گو عقیدہ تو یہی ہے اور میں جانتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی رہے گا  
 مگر اس عقیدہ کو عقائد ضروریہ میں سے نہیں سمجھتا تعلیم ایسی باتوں کی کرتا ہوں نہ منکر و نہ دست  
 دیگر بیان ہوتا ہوں خود کسی سے کہنا نہیں پھر تا کوئی پوچھتا ہے ادا مذہبہ فساد نہیں ہوتا تو انظار  
 میں درج بھی نہیں کرتا آپ بھی اس امر کو ملحوظ رکھیں تو بہتر ہے فقط

سواری اور اموال فار و لوج ابدان کے لئے اور ابدان نرمین تو پھر ان سے بھی مطلب نہ رہیگا اس لئے  
 شہداء کے اموال از و لوج میں بھی بوجہ انفکاک تعلق مذکور اور و لوج بطور مناسبت جازت ہوگی اور یوں ہی  
 بیکار نہ رہنے دینگے مگر ان جیسے بیان گماں دانہ کی طلب و اس سے تعلق دلی اس بات پر شاہد ہوتا ہے  
 کہ طالب و صاحب تعلق کے گھر پر گھوڑا وغیرہ گماں دانہ کھانے والا کوئی جانور ہوگا ایسا ہی اموال  
 از و لوج سے تعلق اس بات پر شاہد ہو سکتا ہے کہ صاحب تعلق کو اپنے ابدان سے تعلق ہو اس تقریر  
 مختصر سے اس قدر تو بشرط فہم و انصاف خواہ ذہن میں آہی جاتا ہے کہ انبیاء کرام کو اپنے ابدان سے تعلق  
 اس قسم کا تعلق اب بھی ہو گا جس قسم کا پہلے تھا یہی نہیں کہ جیسے وطن سے باہر اپنے وطن کو یاد کرتے  
 اور اس فاصلہ پر رورستیاں ہوں تو اون کے کچھ خبر نہیں ہوتی ایسے ہی انبیاء کی ارواح کو بھی مشہل دیگر  
 اموات اپنے ابدان سے ایک تعلق یا دوکاری محبت ہے مگر چونکہ اور ابدان سے محبت نہ تھی تو تعلق یادگار  
 ہی نہیں ایسا ہی تعلق ہوتا تو احکام بھی یکساں ہوتے ہاں یوں کہنے کو خیر کہ خدا کے حکم مختص پوچ  
 اور بے حکمتہ ہوتی ہیں مگر چونکہ آپ سے یہی امید ہے کہ خداوند علیم و حکیم کو حکیم ہی سمجھو ہونگے اس لئے یہ بھی  
 امید ہو کہ بدلاتہ حکم مذکور انبیا کو ابدان دنیا کے حساب سے زندہ سمجھنے کے پر حسب ہدایت کل نفس فائقہ  
 الموت اور انکسیت د انہم میتون تمام انبیاء کرام علیہم السلام خاص کر حضرت سرور انام  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت موت کا بھی اعتقاد ضرور ہے مگر اس صورت میں یہ اجتماع موت  
 و حیات ایسا ہوگا جیسا وقت حرکت کشتی جانشین کشتی کا حرکت و سکون جیسے بیان سکون اصلی ہے  
 اور حرکت عرضی ایسی ہی وہاں بھی حیات اصلی اور موت عرضی ہوگی اس لئے استمرار بھی اگر تسلیم کر لیا جا  
 تو کچھ مخاف مطلب نہ ہوگا کیونکہ حیات پھر بھی موجود ہے یا جیسے آب گرم میں اجتماع حرارت کو کو  
 برودت حرارت کے لئے دلیل کی کیا حاجت وہ خود مشہود و محسوس ہی ہاں برودت کی دلیل  
 بچے اگر برودت نہ ہوتی تو آگ کو کیونکہ نہ جہاں آگ کے بجھانے کے یہی معنی ہیں کہ مادہ حرارت کو  
 کہو دیا اور نیست و نابود کر دیا مگر ظاہر ہے کہ اضداد کو بجز اضداد عالم اسباب اور کسی سبب سے باطل  
 اور نیست و نابود نہیں کر سکتی مگر یہی تسلیم کرنا ضرور ہے کہ وقت موت حیات انبیاء کرام علیہم السلام  
 اور یہی شدید ہو جائے کیونکہ جب حیات اصلی اس صورت میں کہی قبر میں رہنا کہی آسمان پر نظر آنا

که مسر باطل اند بوی از ثبوت نشمیده بیکار باشد حسان و صحاح و متواترات در کار اثبات پرکار اند  
 اندین صورت ثبوت فضائل اعمال که از مطالب حسان و صحاح و متواترات فراترست از ضعف چپه تبعید  
 و ظاهرت که در صورت ترک اتفاقها به ثبوت و تکرار و ارجح معلوم رتبایش از فضائل نمی فراید پس اگر حدیث  
 نسبت تراویح ضعیف باشد ظاهر پرستان را چه باک در فکر او اگر بگویند که کند کند مدعیان تا که کنند بدان اگر  
 تعارض مزعم کسانیکه درین زمانه درین باره غوغا کرده اند و میگویند که حدیث سبت یا حدیث یازده متعارف  
 است مبرهن شود البته ترک سبت و اختیار یازده خیلی بجا بود گو در انهم گنجایش گفتگوهای دیگر باشد بیشتر  
 از نبات تعارض از برهمی مله و برهمی کلمه الاسلام چه سود باقی ماند انیکه جناب ختمی باب صلی الله تعالی  
 علیه وآله وسلم در رمضان و غیر رمضان همی یازده را بجا آورده اند چنانچه از حضرت عائشه رضی الله عنہا روایت بالکمال حضرت  
 رسول اکرم صلی الله تعالی علیه وآله وسلم در یاسی سه گانه همی یازده خوانند چنانچه از جابر روایت این حدیث  
 گویند ظاهر یا حدیث سبت که مرفوع است بنظر ظاهر بدینان متعارض نماید اما در حقیقت حکم تعارض خاص  
 از جهل یا عناد نیست اول تراویح را از تجدید باید گفت بعد از آن تطبیق تعارض عزم باید کرد اگر گویند که تراویح  
 مثل صلوٰه او امین که بعد مغرب میخوانند و نوافل عشا که در پیش آن خوانده می شوند نوع دیگر و تجدید  
 و دیگر هر دو حدیث مذکور درباره تجدید است خود ظاهر است که اعتراض بیکسو خواهد رفت باز چون با اتصال  
 تراویح با عشا را کردن آن در اول شب و افراتق تجدید عشا که نوم و دیگر اعمال کثیره بمیان می آیند و ادا  
 کردن آن دو خبر شب نظر افکنیم این را موضوعی بایم معنادر تجدید و ایات کثیره از حضرت عائشه روایت مهم  
 از بعض صحابه ثابته بعض ازان در صحیحین و بعض در کتب دیگر از صحاح سنت منقول است چنانچه خوانندگان  
 حدیث هم میدانند پس هر چه ملازمان جناب و فتنی سامی جواب آن خواهند داد ازین تعارض هم همان را  
 قبول کنند یا بکمال چنانچه محل بر نهد و واقع احادیث بخاری و مسلم را موافق با هم توان کرد حدیث سبت که  
 و یازده رکعت را نیز با هم متعاقب باید ساخت ازین صورت ضعف حدیث سبت و امتثال منطوق آن  
 مانع نخواهند شد بدان اگر امام ابن صلاح لیاقت قبول اقوال از خصوص قطعیه بهم رسانیده اند و کلام الله  
 حدیث باتباع او شان خوانده و دیگر علماء اصول و فقه را این منصب بهم رسیده اما گنجایش عرض معروض  
 خویش نیست و اگر او شان را امام اصول حدیث با نفعی تصور بداند که درین فن یکتا روزگار در میان

## مکتوب دوم در اثبات ترویج بدلائل عقلی و برهمن نقلی

کمترین نام محمد قاسم نام که بچپانی شعار اوست و طایفه تقصانی کار او بخدمت مجموعه مکارم اخلاق عبدالرحیم خان صاحب ام اخلاق سلام مسنون عرض کرده عرض پردازست که نامه نامی که بنام احتقر به نشان میر محمد رسال فرموده بودند از میر محمد به ناوته و از ناوته بگلگوه و از گلگوه برامپور شده ترودم و راو آخر شول رسیده منوعم گردانیده نظر را به تمام سامی در امور دینی و آئینم چند که در فضائل اعمال دلائل انجین باید و ولایت انجین چند که بر خود نفرینا کرد که هنوز گرفتار هوا و هوس و هر دم بحکم مسایل کارانیدم بدم می افکنم همان قدر بر انجناب آفرینا خواندم و گفتم که چون در فضائل اعمال انقید را به تمام است دین مسارقه در دیگر اعمال عالییه از فرائض و سنن موکه چه قدر ذخیره های عمده بهم آورده باشند خبر اکمل الشریع الجواد از بهاندم خیال جواش غم غم را می انگیزد و پاس مبارک بدم می آویخت اما بالائے تکامل طبع زاد که باستماع عادات احتقر از بعضی ملازمان دریافت شد بر نشانی روزگار که هر روز از جای بجای میرفتم و هجوم کار که از کاری بر کاری می نشستم تیرم صتم نداد که به بجا اشتغال غیر ضروری پردازم با اینهمه بدین سیاق و سباق نامه سامی و طایفه دلائل و مقاصد گرامی ندانم غلط است یا راست از هر طرف بوی تعصب نغم شمیم و ملباهر این کار جناب است کسی دیگر است که در برده نام جناب درین میدان کورانه رفته فرموده امام ابن صلاح ابامد عایش چه اساس آری اگر اثبات احکام منزه در صحیح بود می توان گفت که فلان حدیث اثبات تراویح نمی توان کرد آری اثبات مطالب بقدر ثبوت دلائل می باشد صحیح بقدر ثبوت خود و ضعیف بقدر ثبوت خود اثبات مطالب میکند عرض حسب تنوع دلائل مطالب تنوع ثبوت میرسد از متواترات عقاید ضروری مثل توحید و رسالت و حقیقه کلام الله ثابت می توان کرد و از احادیث صحیح این کار نمی آید و از احادیث و رجال و کتب باید گرفت از ضعیف این کار نباید گرفت این فرق از کجا فاسد از تفاوت سند فاسد و زین نفس حدیث و اضافه نبوی همین خواهد که هر دو را یک پله باید بنجید مگر ظاهر است که احادیث ضعیف نه چنان ثابت اند که همگن صحیح و حسان گردند نه چنان باطل که همگن موضوعات شوند پس لازم مرتبه انها باعتبار ثبوت و عدم ثبوت فیما بین صحیح و ضعیف و حسان و موضوعات خواهند بود نه مثل موضوعات



یاد دمی باری قلیل کثیران آودیه گوش سامی میکردم مگر چه کنم که نشی سامی بداند لالات از حق کناره  
 برود چنانچه قدری معروض شد و قدری اکنون معروض میشود مدار طعن بر روایت موطا برین داشته که  
 برید بن رودمان زمان حضرت عمر رضی الله عنه نداریافته سبحان الله چه دلیل است وجه مدخله طعن  
 بن براید که مسلمات تابعین اعتبار از نشاید اول این را اثبات باید کرد بعد از آن روایت مذکوره را رد  
 باید فرمود عدم اعتبار مرسل تابعین اگر تراشیده خویشین است این را که می پرسد و اگر تقلید دیگرانست  
 بجز امام شافعی کیست که باین طرف رفته امام ابوحنیفه و امام مالک همه بر آنند که مرسل تابعین همه مثل  
 مرسل صحابه همه مثل مرسل صحابه معتبرند بلکه از سنده زیاد چه ترک سناد دلیل وثوق خودست و ذکر سناد  
 بر فهم سامع گذاشتن و گویا العمدۀ علی الرادی گفتن است اگر از تقلید عاصبت قول امام ابن صلاح رحم  
 را بدیوار باید زد و اگر تقلید اوشان جائزست امام ابوحنیفه هم و امام مالک چه تقصیر فرموده اند امام ابن صلاح  
 اگر تاسیس قواعد حفظ و نگاهداشت الفاظ بصیرت حاصل کرده اند امام ابوحنیفه هم و امام مالک نیز در  
 تاسیس قواعد محافظه معانی مدطولی دارند و اگر ازین قواعد محافظه معانی بهم زبیده و در بعض مواقع  
 بنظر ملازمان جناب علی تقدیر التسلیم معنی مقصود از دست میسر و از قواعد محافظه الفاظ نیز این محافظه  
 علی العموم دیده میشود چنانچه از ملاحظه احادیث عمر شریف حضرت رسول الثقلین صلی الله علیه و آله و سلم  
 بهوید است و اگر درین باره تقلید امام شافعی بر اوشان احسان ننهادند از مبارکباد و گمراهد زنیصورت  
 اگر ملازمان جناب قضا امام شافعی در زبیده مانده گاران اتباع امام ابوحنیفه لازم گرفته ایم اگر فرق است  
 همین قدر است که امام ابوحنیفه امام اعظم اند باجماع تقلید یکی از ائمه عجلان ائمه دیگر لازم نباید داد و باو شای  
 دست گریبان نباید شد این است جواب آنچه که ملازمان جناب بطور قواعد روایت بر بست رکعت طعن فرموده  
 بودند باقی مطابقه بطور روایت دارد فرموده اند جواب آن چه گویم که خود از دایره فهم بیرون می نمایم بجز آنکه  
 تعصب و تمیق باعث این یا ده گویند باشد دیگر چه گفته شود و اگر باور نیست باید شنید یکی از ان  
 مطاعنها اینیم است که اگر روایت علیکم بسنتی و سنته اخلفا و دست آویخته شود بلحاظ آنکه سنتی و سنته اخلفا  
 هر دو معروفند و تکرار معاف مشعر با اتحاد اول یا ثانی میباشد لازم است که سنته اخلفا را که اتباع آن در  
 حدیث اشاره فرموده اند همان سنته نبوی علیه و علی آن تخیه و سلام و در بست رکعت این امر مفقود

میدان و این کار بودند و باره محافظه الفاظ حدیث هر قاعده که بنیاد دهند بر چشم نهادنی است و هر رایی که  
روند قابل گام کشا دنی است ما را مسلم نگراوشان را اگر در محافظه الفاظ حدیث که بغرض محافظه معانی قصه  
است چنانچه جمله قبلیغ الشاهد انساب یا جمله قرب مبلغ اوعی من سامع پیوسته بران باشد  
است انمه اصول فقه را در فن محافظه معانی مد طولی است او شان در آن باره اگر قابل اقتدا هستند  
ایشان درین باره لائق اتباع قاعده بنیاد نهاده انمه اصول فقه همین است که فضائل اعمال از مضایف  
هم ثابت می توان شد و اگر نیک تامل کرده شود آن موضوعات که نظر بر کذب و روایت در مواقع دیگر از  
در موضوعات شمرده اند باین کلیه بالیقین غلط و مخالف واقع نمی باشند فان الکذب تصدیه صدق  
هم چنانکه جمله صحیح معنی مطابق واقع نمی باشند فان الصدوق تصدیح و نیز احتمال  
در روغ از غیر معصوم چه مستبعد چنانچه در بعض صحاح مشهور هم همین است ندانی که در بخاری شریف در باب  
عمر شریف حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله و سلم سه روایات با هم متعارض آمده شصت و شصت سه  
و شصت پنج و هم میدانند که توافقی این روایات باعتبار منطوق خویشین محال است لاجرم یکی مطابق واقع  
و دو مخالف واقع خواهند بود و حال آنکه باعتبار اصطلاح اصول حدیث هر سه روایات صحیح اند و در نه امام بخاری که  
که التزام ایراد صحیح کرده اند در کتاب خود نمی آورده اند این صورت را معجزی باید که یکی را منظون الصدق یا  
مقطوع الوقعی گردانند و دیگر آنرا منظون الکذب و یا قطعی البطلان گردانند پس هر چه اگر از قسم روایات است  
مام است که صحیح باشد یا ضعیف چنانچه ظاهر است و اگر از قسم روایات باشد از اندازه حرکت که یکی از کارهای  
نبوی است چنانچه آیه یعلمهم الکتاب و الحکمة بران دلالت میدارد و برون زفته باشند از ریضه  
حدیث ضعیف هم اگر مؤید بر آیه شود از مرتبه خود بالا رفته کار دیگر خواهد کرد چنانچه آیه و اذ احبناهم

امر من الامرین او انخوف اذا عوا به و لو ردوه اے الرسول و اے اولی الامر منهم  
لعلمه الذین یستنبطونه منهم برین قضیه گواه هم موجود است چه اخبار مشار الیه اگر از قسم صحیح بود  
اذا عوا به لعل طعن نمی شد و اگر در آیه در آیه مؤید ضحاف نمی شد بجهل بعلمه الذین یستنبطونه چه معنی  
داشتا کنون معروض آن است که روایتی است که نیز بر علم احمه مؤید بر آیه است و معارض کلام  
روایت نیست اگر اندیشه که بدان اشاره کرده آمده ام سده راه قلم نبودی اگر همه مافی الضمیر خود بر قلم

سیکند علاوه بر این نصوص قطعیة قرآن شریف و حدیث را که در بعض مواقع بر جمیع محلی بالاسلام مستعمل نمایند  
 شلالان الله لا یضیع اجر المحسنین چه جواب خواهند داد کدام است که ننیدانند که اینجا اجر مجموع مراد نیست چه  
 یک محسن هم اگر بجا لم باشد تا به اتمام اجزای او نخواهند شد و تیر باید که بر طبق فهم منشی جناب جبریه محسن یکی  
 باشد و آن هم چند که تعدد شخصی را در آن گنجایش بود و نه تعدد نوعی را بحال چه عطار ابریکبار خواهد شد مثل  
 صلوات که بعد از منته و اختلاف مکرر سه مرتبه مطلوب می شود و بعد از منته مختلف خواهد شد همچنین در جای  
 الکفار و المنافقین لازم است که جبار مجموع کفار و منافقین مراد باشد نه ضرورت با حضرت رسول الله  
 صلی الله علیه و آله و سلم را باید گفت که از اینجا بے ادافه فرض تشریف بردند یا بر خداوند احکام الحاکمین  
 نعوذ بالله غصه باید کرد که انجین حکم دشوار بر نبی خود فرستاد که او ایش نتوانستند و عیب عدم مثال  
 ازین جهان بردند نعوذ بالله من سوء الفهم و ازین هم در گذشتیم اذان ثالث جمعه بشهادة صحیحین نه حضرت  
 عثمان ذی النورین است رضی الله عنه پیشتر از زمانه او شان فقط بان دو اذان اعنی یکی اذان خطبه ویم  
 تکبیر بود پس از سنته خلفاء در حدیث مذکور اگر سنته همه خلفاء بطور مذکور مراد باشد لازم آید که اذان مذکور داخل  
 بدعت شود چه نه سنته نبوی است نه سنته خلفاء بطور مذکور و این التزام بدعت اندر نیصورت نه تنها  
 بر حضرت عثمان خواهد بود بلکه جمیع صحابه رضوان الله علیهم اجمعین که در آن زمان حاضر بودند متبع خواهند  
 شد و میدانی که این همان گناه و همان عیب است که رفاض و شیعه از دایره سنت و جماع بدان بدر  
 رفتند و ازین هم باید گذشت در آیه اولی الذی هدی الله فهدیم اقدحهم برهم لاجل بسوی الذین  
 معنی این شد که روش آن کسانی که ذکر او شان کرده ایم باید گرفت غرض لفظ برهم در قوه هدی الذین  
 شد و معلوم است که مخاطب باین حکم جناب سالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم اند و مشارالیه بموجب  
 انبیاء مذکور الصد که بمنجمله آن حضرت موسی علیه السلام و حضرت داود علیه السلام هستند و موافق  
 این خطاب و این ارشاد حضرت صلی الله علیه و آله و سلم در ذره عاشوره اقدحهم برهم حضرت موسی  
 کردند و در سجده تلاوة سورہ ص اقدحهم برهم حضرت داود علیه السلام کردند و اگر سجدہ سورہ ص اقدحهم  
 داود علیه السلام نگویند و گویند که سجدہ حضرت داود علیه السلام بجهت استغفار و سجدہ حضرت سید ابرار  
 صلی الله علیه و آله و سلم بجهت شکر پروردگار که ما ازین قسم اتلا محفوظ داشت در اقدحهم موسی علیه السلام

میگویم که اول این قاعده نزد علماء اصول کلیه نیست تا باتباع او شان ملازمان مخدوم را گنجایش ملحق به سجده  
 و مارا فکر جواب باعث تردد شود دوم اینجا فقط لفظ سنت مکرر آمده آن بذات خود مکرر است و تکرار کرده باعث  
 همان کسان که مکرر معرفه را مشعر بر اتحاد شمرده اند مشعر تغایر است نظر برین لازم که سنته اخلفا غیر سنته نبوی  
 علیه الصلوٰه والسلام باشد و یا بی تکلم و لفظ اخلفا را اگر معرفه است یکی هم از آن مکرر نیست و اگر نظر بر معرفه  
 عرضیه است آن معرفه خود از معرفه دیگر مغایر شده چنانچه آن دو بذات خود متغایر اند این و آن معرفه غیر متغایر  
 خواهند بود و جهش چنانکه وافی نیست که محکوم علیه حقیقی در صفات عرضیه همان موصوف بالذات می باشد پس  
 اگر موصوف بالذات چنین واحد است صفت عارضیه نیز چنین واحد خواهد بود و اگر دوشی متغایر است صفات  
 عارضیه را هم دوشی متغایر باید پنداشت پس اگر سنتی و سنتی مکرر می آید یا سنته اخلفا و سنته اخلفا مکرر  
 می شد این گفتگو را بطا هر خیلی بجا گفته می شود و باینهمه در ابنا و ابناکم بلکه در انفسا و انفسکم که در کلام  
 یک جمله مکرر آمده چه خواهند فرمود سبحان الله یا نجین الله فریبها و این لن ترانیهای دور و دراز علاوه  
 برین همه اهل فهم را درین قدر اتفاق است که عطف مقتضی تغایر می باشد تا و قتیکه تغایر حقیقی یا تغایر اعتباری  
 بدست نیاید عطف نتوان کرد و دوم آنکه طعن لام تعریف در جمیع مفید استغرق می باشد اند در نیصورت  
 لازم است که جمیع خلفا مراد باشند پس سنته اخلفا که اشاره بالتراشش فرموده اند می باید که سنته  
 همه خلفا را شنیدین باشد و بست رکعت اگر هست سنته حضرت عمر هست سنته حضرت ابی بکر نیست  
 این اعتراض از همه افزون تر است ما شاء الله فهم مطالب همسان باید و نکته فہمی کم از فهم انبیا و شاید  
 مخدوم من انبیا و مسلم کم جمع محلی باللام از الفاظ عموم است و لام تعریف در جمیع اکثر مفید استغرق  
 می باشد ما مثلاً آن مخدوم مذکور معنی اجتماع از کدام پهلومی برارند و این تحقیق از عقل یا از نقل از  
 کجای نگارند مفاد استغرق همان مفاد کل افرادی می باشد نه مفاد کل مجموعی تا این مطلب باین  
 دلیل مربوط می شد و ظاهراً است که در کل افرادی حکم راجع به فرد جداگانه نمی باشد آری در کل مجموعی  
 حکم قضیه راجع بجانب مجموع میگردد و افراد را از آن سر و کاری نمی بود و آنچه منشی جناب فہمیده اند خلاصه  
 همین ارجاع حکم بجانب مجموع است ازین تا از آن فرقی هست که بفرق زمین و آسمان تبعیض توان  
 کرد باینهمه حدیث اصحابی کابنجوم باہم اقتدیتم استدیتم را حکم باید کرد و باید دید که چنان فیصله این نزاع

فرآن شریف متعاقب مانند ماطوریکه با اختیار آن مطاعن بجانب صحابه عامه شوند و احادیث با هم متعارض شوند  
 دروش قرآنی کذب آن شود هرگز پسندیده خدا و رسول نیست صلی الله علیه و آله و سلم و طریقی که ایجاد مجتهد  
 مذکور است همچنین است چنانچه عرض کرده شد دیگر آنکه هر که قصد عمل با حدیث کند از بابین چنین اجتهادات  
 چه کار اگر اراده عمل با حدیث باین معنی است که هر چه در ظاهر احادیث یا بنابران عمل کنند آن مقصد مقتضی  
 این است که راسه خود و کیسوند و دینی عمل شوند و در نه راسی و عقل پیشینان بهر حال اولی و افضل است  
 و اگر قصد عمل بطور راسی و عقل است پس اندک نیصورت بر مجتهدان سابق و متقدمان او شان چه طعن -  
 والله الموفق لنا و لکم اگر حرفی نازیبا از قلم احقر صدر یافته از از قبیل جزای سینه سینه شما بلکه کمتر از آن نباشد  
 چه مضامین نامه سامی در پرده استلالات معلومه نه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم را گذاشته نه  
 صحابه کرام را رضوان الله علیهم اجمعین

### مکتوب سوم حضرت مولانا رشید احمد صاحب

بسم الله الرحمن الرحیم خان صاحب عبدالرحیم خان سلمه بعد سلام سنون آنکه نواز شنامه سید و باب تراویح  
 آنچه تحریر بود ظاهر و متبادر از آن چنین می شد که مقصود استفسار مسئله نیست بلکه اعلام فالزام تحقیق خود  
 است لهذا در تحریر جواب تا مل مانده آخر الامر چنان مناسب معلوم شد که اشاره چند فقره عرض کنم از تسلیم و غیر  
 تسلیم کاری نیست لهذا در تحریر جواب دیر شد بر اهل علم پوشیده نیست که قیام رمضان و قیام لیل فی الواقع  
 یکسانماز است که در رمضان برای نسیه سرسلین در اول شب مقرر کرده شده و هنوز غریبه در ادایش آخر  
 شب است و در قیام لیل فخر علیه السلام چنانکه یازده رکعت و کم از آن ثابت شده اند سیزده رکعت و سوا  
 نته فجر هم صحیحین موجود اند و ده رکعت نفل از روایت ابن مسعود از قول ابن عباس فضلی رکعتین هم  
 رکعتین - ثم رکعتین ثم رکعتین ثم رکعتین ثم اوترت و حنفیه ده رکعت نفل و سه و تر آنکه  
 و تر را یک رکعت قرار دهند و دوازده رکعت نفل ثابت اند و قضا را پنجاب دوازده رکعت را در روز اگر شب  
 متعجب میشد هم همین دوازده رکعت نفل است و این بر در صحیح موجود است باید دید پس می بالست  
 که محدثین زمان را در دوازده رکعت تردید می شد و بسبب آن یقین می بودند که قصر بر یازده صح اوتر و در نه

در روز عاشره کلام نیست چنانچه لفظ حدیث سخن باقی بمبوسی او کما قال بران گوا هست گویا بهر دیگر  
 از پیشتر هم این روز به معمول حضرت صلی الله علیه و آله وسلم باشد آری اگر جمیع وجوه کثیره در یک محل  
 محال بود مضاف نبود مگر مساوی نه عقل است چنانچه دانی و نه نقل چنانچه انما نقل امر مانوس  
 میخوانی و میدانی که از همین جاتضا عفو ثواب صلوات صدقه می برآید چنانچه ما هر ان حدیث می دانند  
 الغرض این قسم سنن فقط یک دونهی است سبب جمله انبیاء هدی همه مرسلین مذکورین نیست اند  
 در نیم صورت در حدیث اقتدا بالذین من بعدی که لفظ الذین واقع است همان عموم خواهد بخشد  
 که الذین واقع آیه مذکوره بخشیده فرق اگر است فرق تنذیه و جمع است مگر این قسم فرق در تبدل  
 ماهیه مضامین و لوازم آن کارگرنی توان شد پس چنانکه در آیه مسطوره سنت یکسانی قابل اتباع  
 برآید اینجا سبب یک خلیف از آن دو که درین حدیث مراد اند لایق اتباع و اقتدا خواهد بود همان اگر اینجا لفظ  
 اقتدا نبودی شاید مجادلا از گنجایش زبان کشتائی می بودنی توانستند گفتن که در اقتدا و اتباع مثلاً  
 فرق است این است آنچه که بطور عجله و نظر سرسری در استدالات مجتهد جناب مفاسد منظرین پیچیده  
 و آمده اکنون التماس نیست که نظر باین تعصب و تعمق که در اجتهاد مجتهد صاحب یافته نگاشته  
 ام از تحریر جواب اصل مسئله دست کشی اولی دانستم چه اگر چیزی می نویسم لاجرم نتیجه و هیچ آن بخشد  
 به حواله همان صاحب میشد که باین راه رفته اند و نشان اول بار که نام انصافی گذاشته اند که باین  
 بار کوتاهی خواهند فرمود بلیت تو کار زمین را نکو ساختی که با آسمان نیز پرداختی و در نه در  
 اواخر رمضان شریف تکلیف مولوی احمد حسن امروبی که یکی از احباب حقیر اند چیزی درین باره نوشته  
 با مر و به فرستاده بودم از ایشان نقلش بهم رسانیده سیفر تمام لیکن چکنم که بنظر انصاف معذورم  
 دیگر آنکه آنچه که بلفظ مضامین شعریه آن اشاره فرموده اند نخواهم که نقلش اگر ممکن باشد به من ارزانی  
 فرمایند تا شاید چیزی زیر این پرده باشد باقی عرض دیگر این است که بنده کمترین عالمان با حدیث  
 را بشرط فهم بدنی انکار و بلکه این را شعار ایمان می دانند لیکن این چنین بد فهمان را که مضامین نامیه  
 ریخته قلم او شان است هرگز عمل با حدیث روانه اند اینچنین کسان بنحله فصل به کثیر هستند و العاقل  
 تکلیف الاشارة الغرض را هی اختیار باید کرد که بر اکار بر صحابه طعن نیفتد و دین بر هم نشود و احادیث با هم

چه بالا نوشته ام که قیام یل محدود نیستند و روزه هرگاه بحديث صحيح ثابت شد که فخر عالم علیه السلام گاه با کمال  
 غیر رمضان صائم نبود و نه پنج ماه راز صوم خالی گذاشته اگر کسی تمام ماه روزه دارد متغلا مخالف سنته گردد  
 و گرفتار بدعت سعاد الله باید که حضرت عمر و علی و دیگر صحابه و تابعین با تعترف ترندی و غیره بسبب تقریر  
 زیاده در رکعات اهل بدعت شوند استغفر الله و بسیار امور نقل از صلوة و صوم و زکوة و حج و ذکر و تسبیح  
 بدعت شوند تا مل در کار است اهل علم را چنان فرمودن سخت نازیباست مابین لفظ مخالف و موافق  
 و محدود و غیر محدود بدعت و سنته امتیاز واجب است و چونکه در حدیث علیکم بسنتی و سنته خلفاء الراشین  
 ارشاد جناب رساله علیه الصلوة است که چنانکه سنته مرا التزام کردن بر شماست سنته خلفا را هم التزام حضرت  
 و مراد از سنته خلفا امریست که انجناب صدور آن نشد و از خلفا وقوع آن شده و آن هرگز خلاف کلیات  
 شرع نمی خواهد بود بلکه موافق سنته و مستطاب از آن لهذا این است رکعت هم مندوب و سنته شدند و بدعت  
 گفتن آن سخت نازیبا که هیچ عالمی چنین تلقی است از این خلفا است در آن است که زیاده بر تقدیر که انجناب  
 علیه الصلوة خوانده اند آیا سنته مودعه اند یا مستحب ازین بعد آنچه درین حدیث افاده فرموده اند بلکه مراد از سنته  
 خلفا سنتی است که عین سنته نبویه باشد از عجب روزه کار هست چه که اگر مراد از عنایت است که بعینه آن  
 فعل را انجناب علیه السلام عمل در آمد فرموده مسنون کرده باشند پس می پرسیم که درین صورت خاصه تقریر  
 خلفا بصیحت آیا بعد وفات انجناب کسی از خلفا رجالی نشیث فرزند داشته یا نسخ و تبدیل آن میرسد تا  
 که سنته خلفا کرام و غیر آن را ترک کنیم و اگر مراد از عین است که مستطاب از سنته بود یا نظیرش در سنته موجود  
 باشد و موافق کلیه شریعیه بود مثل جمع قرآن شریف و ترتیب سوره آن مثلا لاریب این امر مسلم صحیح است  
 اگر این زیاده رکعات را ندانیم که بچه وجه مخالف سنته قرار داده خواهد شد و آنچه از اصول قاعده اعاده محرفه  
 تحریر است در تلویح این بحث را باید دید که این قاعده کلیه نیست و خلاف این بسیار موجود است این قاعده  
 آنجا بود که قرینه خلاف موجود نباشد یا عطف لفظ سنته الخلفا بر لفظ سنتی سغایرة رافی خواهد و مقصود  
 جناب رسالت علیه السلام ازین التزام سنته الخلفا خود است مرا تمل سنته خویش چنانچه در حدیث  
 دیگر فرموده فاقه و بالذین من بعدی الی بکر و عمر بلکه در حدیثی با قه لانی جمله صحابه فرمود اصحابی کلنجوم  
 باهم اقتدتم و بعد تم و چنان آنچنان استغراق فهمیده اند نه این معنی است که آنچه سنته مجبوره خلفا باشند

صحابه هم چنانکه یازده از سبب نقل می فرمایند از امیر امام مالک در موطأ و وارده گفته نقل را و ایسی فرمایند  
چنانکه در مشکوٰۃ موجود است مذکور که چهار ساهی مخفی مانند غلط کردم جناب رافع صوابه بمقابل سنت حضرت  
نخ عالم بر علم مخالفه حجت نیست و این نیز بر اهل علم واضح است که نفس قیام رمضان را آنجناب سنت فرموده  
اند و تحدید عدد رکعات آن نه فرموده که کمی و زیاده در آن روا نباشد چنانکه در فرض در روایت سنت  
در نه اختلاف در اقامی عدد آنها واقع نشد پس لهذا هر قدر که زیاده در عدد رکعاتش بود موجب جبر است  
نه باعث گناه و اتباع و هیچ حدیث در منع آن وارد نیست بلکه حدیث علیک بکثرة السجود مطلقاً آن  
کثرت رکعات نوافل روز و شب می فرماید البته جای که شارع تحدید فرموده چنانکه در فرض و سنن و اب  
نقصان و زیاده در آن روانیست و معنی اگر قبل آن یا بعد آن در محل نوافل کسی نوافل تنقل خوانند  
بدون اعتقاد سنتی آنها کسی است که او را منع فرماید و بدعت گوید پس همچنان در تجد و قیام رمضان زیاده  
رکعات را چه اندیشه خواهد شد و آنچه در عدد رکعات تجد فخر عالم علیه السلام تحقیق است ازان رواست که نفل  
آنجناب محقق گردد که حصیت نه آنکه تا اذان بدعت است صحیح به النووی فی شرح المسلم برین قیاس است  
سائر سنن که اصل آنرا شارع علیه السلام سنت فرموده و تحدید در آن فرموده مثل تسبیح رکوع و سجود  
که در آن زیاده از قدر یک آنجناب میگفتند بدعت است و قره قرآن که زیاده از مقر آنجناب است در فرض  
و نفل بدعت نخواهد بود و علی بن ابراهیم این قسم مورازین است که علماء قاطبة اگر چه سنته موکد همون قدر گفته  
اند که بران قدر چه سنته نزدشان صادق آید گزارد در آن بدعت ندانسته خصوصاً زیادتیی که از صحابه ثابت شده  
چنانچه روایات عدیده مختلفه ساهی دیده باشند تعالی عشرین پس در زمان حضرت عمر رضی الله عنه باریاد  
و تقریر آنجناب معمول شد چنانکه در موطأ مالک مرویست و خدشه انقطاع بر محل خود نیست چه که نیز بن  
رومان تابعی ثقه اند و ارسال ثقه مقبول میباشد مالک و محدثین سلف را همین مذهب است اگر چه شافعی  
واحد در آن کلام کرده اند کتابی داود بسوی اهل مکة دیگر کتب اصول حدیث مطالعه نمایند معنی حدیث  
صحیح هقی که صاحب فتح روایت آن فرماید مؤداست و منزل شبه انقطاع و ترمذی در جامع خود از حضرت  
عمر و علی و غیره هاسن الصحابة روایت آن میکنند پس اکنون در ثبوت عشرین از آنجناب رضی الله عنه  
چه تردماند و این زیاده را مخالف سنت پنداشتن نهایت موجب تعجب است که هیچ اهل علم چنان فرمایند



باشند قال رد المحتار ناظرین شرح المذیة قال سرتب لاستحباب شقاوتة کترب السنة انتهی و خود حدیث  
 یکم بسنی انظر حدیثین است چه که رعایات تقدم و آخر در کلام لمبار بلا وجوب باشد خصوصاً کلام ما انتظام  
 مرد انبیاء تاج الفصحاء و بلخا پس تقدم سنتی و آخر سنته المخطفا مع اشارات دقیقه دیگر کمال ادا دل  
 از ثانی می خواهد چنانچه از آیت ان الصفا والمرودة من شعائر الله خود رسول صلی الله علیه و آله وسلم  
 تخرج فرموده اند ارشاد کرد که بدایت می کنم بدانکه بدایت که روح تعالی با و در ذکر که ما هدی السعدیث پس اینجا  
 قدم زمانی است و آنجا تقدم فی المرتبة جل از تقدم ذکر تقدم رتبه مستفا و میشود و اما مواظبت آنحضرت صلی الله  
 علیه و آله وسلم بخیر بطور فرض اگر خصوصیات نیست برامته هم فرضیه راضی خواهد و اگر از خصوصیات  
 باشد لیکن اتمه از ان ممنوع نباشد پس این مواظبت سنته را نمیخواهد بلکه استحباب مقتضای اوست چنانچه  
 تجد که تردد بعضی بر آن حضرت صلی الله علیه و آله وسلم فرض بود و اتمه را مستحب مگر چون دلیل دیگر بر آنکه  
 این فعل بر اتمه پیدا آید البته آنگاه سنته خواهد شد مثل تراویح که هر چند تردد همون قائل فرضیه تجد بر آنحضرت  
 صلی الله علیه و آله وسلم تراویح نفس تجد است علی التحقيق مگر چونکه برین تجد شخص باین هدیه کذا یه  
 مواظبت صحابه پیدا اند بدلیل قولی تا که پیدا کرد و هو قوله علیه السلام علیکم بسنی انهم و اگر نیک دیده آید  
 مواظبت فعلی حکمی هم بر تراویح از رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم هم توان دید چه که رسول الله صلی الله  
 علیه و آله وسلم چند روز خوانده عذر ترک آن فرمود که مبار اتمه واجب شود و در جرح افتند همانا که فعل اول  
 گاه گاه در ترک او بعد مواظبت حکمی دارند قال رد المحتار والمراد ايضا المواظبة ولو حکما تدخل التراویح  
 فانه صلی الله علیه وسلم بن العذر فی التخلف عنها قاله الطحاوی عن ابی سعید انتهی و پس حدیثی و سائل  
 بر جمعیت نحو اند و بر راضی کیسکه فرضیه تجد را بر آنحضرت صلی الله علیه و آله وسلم نسخ گوید چنانچه قول  
 حضرت عائشة هت رفاه مسلم فی سنته پس مواظبت تجد دلیل سنت موکده خواهد بود و دلیل قوی  
 ناظر استحباب مگر تجد رمضان که تراویح است بدلیل قوی سنت موکده خواهد ماند و الله اعلم جواب  
 سوال دوم آنکه بست رکعت تراویح در زمان خیریت نشان حضرت عمر رضی الله عنه قرار یافته  
 اول یا زده رکعت بعد و تر خوانده شد پس در آخر امر بر بست و سه بعد و تر قرار یافت رواه مالک فی  
 الموطا بسند صحیح و آنچه است خلفا باشد تا که آن از جواب اول واضح شد باقی ماند انیکه بموکه باشد

بشرط اجتماع علیها آنرا قبول سازید و امر یک یک دو خلیفه مثلاً کرده باشند ترک کنید و برین صورت آنچه باقی  
 شخیص حکم است تا تمام خواهند شد که دو خلیفه را در آن ذکر فرمودند همه را و حدیث نجوم مخالف آن خواهد شد  
 و ترتیب صحیف عثمانی بدین خواهد شد چنانچه اول جمیع آن کرده بودند ترتیب آن و مسئله عول و تخدیه صدر باب  
 و دیگر امور که در زمان حضرت عظمی فرمایند اندک همه خلاف سنت خواهند شد سعاد الله بلکه مراد آن است که سنت همه  
 خلفا را التزام سازند چنان نکلند که سنت بعضی آنها گیرید و بعضی آنها نگیرید قال الله تعالی یا ایها النبئی جاهد  
 الکفار و المنافقین که معنی بر آن است که با جمیع کفار و منافقین جهاد باید پس حسب فهم سامی باید که آنچه  
 امر الهی نکرده باشند که با تمام کفار عالم جهاد و انجذاب واقع نشده و چه ضرورت است که در حدیث لام لام تنفر  
 باشد میگویم که لام آن لام عهد خارجی است که خلفا خمس مسموده را مراد داشته فرموده اند که طریقه ایشانرا  
 قبول کنید و بنیت اجتماع از حدیث فهمیدن همانا که محاوره کلامیه مذکور است پس بهر حال آنچه در ترجمه  
 حدیث نوشته اند هر دو تقریر بر محل خود نیستند زیاده چه عرض کرده آید و در بعض دیگر جاب هم در صحیفه سامی  
 محل کلام است مگر بنده اباصل مسئله کار است و از تقریر زائد عرض نیست اکنون که بست رکعت ترویج  
 از فعل خلفا ثابت شده اند عمل بر آن موجب سعادت است و بدعت فهمیدنش محض سبب البتة زائد از پشت  
 رکعت بعضی مستحب است و بعضی مکره گفته اند این مسئله خلافیه قدما است که ما را درین گفتگو ضرور  
 نیست والله تعالی اعلم فقط سؤالی اول هر گاه در تعریف سنت موافقت نبوی صلی الله علیه و آله و سلم  
 مع التکرک احیاناً ما خود است و اینهم ظاهر است که بر ترویج موافقت کذا الی ثابت نیست پس بر سنت  
 آن از کدام دلیل اطمینان کرده شود و آنقدر که بر آن موافقت ثابت است همان هشت رکعات تجدد  
 هستند لا غیر پس باید که همین قدر سنت باشد و زیادت بر آن روا نباشد فقط سوال دوم اینکه این  
 دو اوزه رکعات که بر هشت رکعات سنت نبوی صلی الله علیه و آله و سلم افزوده شدند آیا در تا که جهان  
 مرتبه هستند که آن هشت رکعات را حاصل است یا از آن مرتبه فراتر فقط جواب سوال اول  
 اینکه هر چه صحابه رضوان الله علیهم جمیع بر آن موافقت فرموده باشند سنت مکره می باشد بقوله  
 علیه السلام علیکم بسنتی و سنته الخلفاء الراشدین المهدیین نعم تا که یک در موافقت رسول الله صلی الله  
 علیه و آله و سلم هر چه نیست می باشد در موافقت اصحاب کرام نیست چرا که مراتب سنت مکره در تا که متفا

میث و تفسیر بود آنرا در راه گذاشته بوطن رفتند آن کد ام ضرورت باشد که خویش از غوی این دولت بے  
 با چنین زیادہ بنظر آمد کہ یکبار اقلان خیر ان رفتند غایت فرمے غم و رنج دنیا ہمیشہ ہمین سامی آیند  
 میرند کار عقل آن است کہ مقصود را از دست نہد و ہر ذاتی و وراثت نبوی را گذشتن و قلیل را از  
 تابع قلیل گرفتن کا رخر و مندان نیست سرمایہ استحقاق خلافت حضرت آدم علیہ السلام ہمین و فور  
 علم بود و نہ در معصویت ملائکہ و فساد بنی آدم کلام نہ بود بصلحت و دیدن آن است کہ اگر علم را شروع کردہ  
 اند تا تمام گذارند و ششماہ یا یکسال کتب باقیہ ہم انشاء اللہ تعالی تمام خواہند شد اگر این اضطراب  
 و کمون بود و راول امر کہ ام کس خبر کردہ بود کہ شروع کردند گستاخی معاف باد و ہمہ یادوارن خصوصاً  
 برادران و میرزایان و مولوی عبدالرشید صاحب مولوی تمنا صاحب و اگر جناب حافظ صاحب ہم  
 تشریف فرما می سر آید یا باشند یا اتفاق حاضری خدمت جناب مفتی صاحب شود از من سلام  
 عرض دارندہ

### مکتوب پنجم در جواب سوال حافظ بشیر الدین صاحب مراد آبادی

سوال زید نے بجات لا علمی ملک عمر کی رہن رکھی اور قبضہ او سپر کر لیا منافع او سٹائینی صرف  
 میں لانا ہی ہنوز میعاد رہن کی منقضی نہیں ہوئی تھی کہ بعض اشخاص نے کہا منافع بہن کا حکم سود  
 میں ہو۔ زید اس امر کی تحقیق چاہتا ہے کہ فی الحقیقت یہ منافع بہن حکم میں سود کے ہی یا نہیں و صورت  
 سود ہونے کی زید جو منافع بنیت زراصل اپنی کی خرچ میں لایا ہے او سکود بروقت بانک رہن کے عمر کو  
 وضع کر دیا ضرور ہے یا نہیں مثلاً پانسو روپیہ عوض رہن ہی زید سو روپیہ اپنی صرف میں لایا تو چار سو  
 روپیہ بروقت بانک رہن کے عمر سے لیلوے اور سو روپیہ منافع کے او سکود وضع کر دیوی اگر زید زراصل  
 بروقت بانک رہن عمر کو ادا کرے اور عمر و قبل اپنی منافع کے معاف کر دیوی یا بعد میں کے زید کو دیکھو  
 جائز ہے یا نہیں شرعاً ایسا ہو کہ زید کل روپیہ اپنا عمر سے لیلیوی اور تمام زر منافع رہن زید کو جائز ہوگا  
 غرض کہ زید کو کسی طرح بارت گناہ سے ہو سکتی ہے لہذا مکلف خدمت عالی ہوں کہ اس مسئلہ میں جو حکم  
 شرع شریف کا ہوا رشاد فرمائے اگر مرہن زر منافع بروقت رہن رکھ دینے کے بعد معاف محنت اور خبر گیری

یا بعض پس صاحب هدایه و غیره بر آنند که همه مکره اند و قدوری گفته که بعض آنچه از رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم  
ثبوت یافته مکره باشند و آنچه زیاده بر آن در زمان عمر رضی الله عنه قرار یافته مستحب بود این همام هم همین میل  
دارد هر چند این همام را علماء جواب داده اند مگر از تقریر بنده هیچ بهر و قول توان کرد که مراد قدوری از استحباب  
مزید یکی تا که نسبت به هشت رکعت و مراد هدایه تسویه در نفس تا که است نه قدر آن چرا که تا که کلی مشکک است  
و حدیث علیکم بستی ایضاً دلیلی است پس که بعد آن حاجت نقل دیگر نیست و بعد ثبوت روایت منوطاً که اصح  
الکتاب فی السجده و طبقه اولی است و هم پل بخاری حاجه کتب نیست همین معمول خواهد بود و مذاهب مالک  
رحمه الله علیه هم همین باشد مگر تا هم آنچه که زیاده رکعات از دیگر آمده اند موجب توان شد که مثلاً بعد هر دو رکعت  
اهل مدینه چهار رکعت بخوانند نسبت رکعت فردی را از شدند و جمله چهل شدند و آنها را هم مجازاً در تراویح  
شمرند و اهل مکه بعد هر دو رکعت سبوع طواف کردند و دو رکعت طواف خوانند و در رکعت فردی امری نشد  
سی رکعت را مجازاً تراویح شمرند و بعد نسبت رکعت قبل و تر بعض گاه که اربع رکعات را ترک کرده و در دعوات  
مشغول مانند شاتر ده رکعت نبردند سی و شش گردیدند و یک سبوع را قبل و تراگر کم کردند و رکعت کشند  
بست هشت شدند و بست رکعت خود امری است مثبت و محقق از فعل صحابه و یازده از فعل سوره  
صلی الله علیه و آله و سلم که اگر از بست است احوال ثبوت بست رکعت باجماع صحابه و در آخر زمان عمر رضی  
الله عنه ثابت شده پس سنت باشد کسی که از سنته آن انکار دارد خطاست و الله تعالی اعلم و علامه هم و احکامه  
راجی رحمه ربه رشید احمد گنگوہی -

## مکتوب چهارم بنام مولوی صدیق صاحب در فضیلت علم

بنده هیچچنان محمد قاسم نجمت بابرکت و سرپا عنایت مولوی محمد صدیق صاحب زادکم الله علماً و کمالاً  
پس از سلام مسنون عرض پرداز است عنایت نامه سرپایه منت و موجب یادآور باشد شکر عنایت  
اجاب نتوانم و طرز مکافات محبت ندانم این یک دعا دارا است که تهیدستان دین و دنیا را اسوای  
آن سرپایه و گرنیت اگر بدرگاه بی نیازی میرسد و نعیم نبود و مگر تا هم از خود دریغ نیست خداوند کریم بخواهد  
دلی برساند مگر دنیا را اگر بنیمیش عاقلان متاع قلیل است و ربوبی او چه گفت باقی ماند این رکن اعظم

سلام عرض کر دینا اور جناب حافظ عبدالعزیز صاحب سلمہ اللہ سے اگر نیاز حاصل ہو تو میرا سلام یاد رکھنا  
 سوا انکے مولوی سید عبدالرشید صاحب اور مولوی منشا صاحب اور مولوی محی الدین خان صاحب  
 اور نزار حفیظ اللہ بیگ صاحب وغیرہم سے بھی یاد رہے تو سلام عرض کر دینا اور مرزا حمایت علی  
 بیگ صاحب سے بعد سلام سنون مضمون مرقوم بالا گذارش کر دینا فقط راقسم محمد قاسم

## مکتوب ہفتم بنام مرزا محمد عالم بیگ صاحب رباب عمل کشائش رزق

وادائی دین

سرِ پائینیت سلامت السلام علیکم۔ آج گیارہویں رمضان کو آپکا عنایت نامہ پھونچا عبادۃ  
 میں دل نہ لگنا کسی خطا کی سزا اور استغفار اور لاول کی کثرت چاہئے باقی قرض کے ادائے لئے  
 کسی عامل سے پونچھے مجکو علیات میں دخل نہیں اگر ہو سکے تو جناب مولوی اکبر علی خاں صاحب  
 کی خدمت میں حاضر ہو کر حال عرض کروادے قرض کے لئے جو کچھ فرمایا میں اسکی تعمیل کر دو  
 اور کشائش رزق کے لئے جو کچھ ارشاد فرمایا میں اسکو یاد رکھوں اس سے پہلے پہلے حَسْبِيَ  
 اللَّهُ الْوَكِيلُ اور لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَاةَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ بِحَقِّ  
 پانچ سو بار پڑھ لیا کرو اور اول و آخر گیارہ بار درود شریف بھی پڑھ لیا کرو اور پڑھتے وقت  
 یہ دہیان رکھا کرو کہ میں اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں اور دل و زبان دونوں سے  
 محض مطلب کر رہا ہوں مرزا قادر بیگ صاحب مرزا محمد نبی بیگ صاحب کو یاد رہے تو سلام  
 کہدینا اور سوائے انکے اور کوئی احباب میں سے لُجائے اور یاد آجائے تو ان کو بھی فقط ۴ ۴

## مکتوب ہشتم در باب علاج ہوس دنیا

سرِ پائینیت مرزا محمد عالم بیگ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ علیکم آج پندرہویں تاریخ جمعہ کے  
 دن تمھارا خط پہونچا کیفیت حال معلوم ہوئی میں پچھلے دنوں اتنا سفر میں بیمار ہو گیا تھا  
 اس مرض سے شفا تو اتنا راہ ہی میں ہو گئی تھی مگر جبے کسی نہ کسی قسم کی خلش چلی جاتی تھی

ملک مرہونہ کے رہن کو بخشہ دی جیسا کہ عبارت معمولی رہننامہ میں ہوتی ہے جواب سربراہ  
عنایت حافظ بشیر الدین صاحب - السلام علیکم رہن کی آمدنی جو زمانہ حال میں کمائی جاتی  
ہو از قسم سود ہی ہرگز حلال نہیں اور اس قسم کے الفاظ لکھ دینے سے کہ مینے حلال کیا اور  
بخوشی دیا یہ آمدنی حلال نہیں ہو جاتی بخوشی دینے کے لئے ایک مرتب ہی ملے تھا اور کوئی  
جہان میں مستحق ہو نہ تھا بلکہ سب جانتے ہیں کہ یہ دینی دلائل کے تحریرین فقط لغرض قرض  
اور بطمع کار براری ہوتی ہیں خدا تعالیٰ ان حیلون کو خوب سمجھتا ہے وہ دل اور تہ دل کی  
باتوں کو جانتا ہے غرض ان حیلون سے تو توقع حلتہ دور از فہم و عقل ہے مگر آمدنی اشیاء مرقومہ  
کو پورا پورا مجرا دی اور قرض میں محسوب کرے تو البتہ وہ کمایا ہوا حلال ہو جاتا ہے مگر اس صورت  
میں بقدر قرض پہنچ جانے کے بعد رہن بری الذمہ ہو جائیگا اور مرتب کو کسی مرتبوں سے  
کچھ علاقمند نہ رہے گا۔ فقط جن جن صاحبوں کا سلام لکھا تھا میری طرف سے اونکو بھی اور سوا  
اونکے اور ملنے والوں کو بھی بشرط یاد میر اسلام کہ دنیا فقط العبد محمد قاسم -

## مکتوب ششم بنام مرزا عبدالقادر بیگ صاحب مراد آبادی

جناب مرزا صاحب! سلام علیکم کل چوتھی رمضان شریف کو مولوی فخر الحسن صاحب نے  
آپ کا عنایت نامہ عنایت کیا اور آپ کے نفع ثانی کا قصہ زیبانی بھی بیان فرمایا جبکہ انشاء پر  
نکلے جو بیوہ چچی قرابتی اپنی کے ساتھ بنظر احیا رستہ واقع ہوا اور مرزا حمایت علی بیگ صاحب  
سفر حج مبارک ہو مرزا صاحب اپنا منصب تو یہ تھا کہ جناب سپر و مرشد مدظلہ کی خدمت میں  
سفارش نامہ لکھوں سفارش کے لئے کچھ تو مناسب ہوئی چاہیے اپنا حال اگر اور کوئی نہیں  
جانتا تو میں خود تو جانتا ہوں پر جہاں اور امور خلاف منصب پڑے سر پر لئے بیٹھا ہوں آپ کی خاطر  
سے ایک یہ بھی عرضہ حضرت کے نام کا پہنچتا ہے مرزا صاحب! تاکرین کہ جہاں اور وں کو یاد  
رکھیں اس سربراہ گاہ کو بھی دعا سے فراموش نہ فرمائیں اور حضرت مدظلہ کی خدمت میں دو  
کلمۃ اخیر لکھ کر برابر سربراہ ہو جائیں مرزا محمد نبی بیگ صاحب دراون کے والد صاحب کی خدمت میں

مردن همین مصمم شد که من کار خود کنم اگر پسند خاطر خدام والا مقام افتاد فهو المرد ورنه کالایه زبون بریش  
 غاوندنامه سیاه خود را باز خواهم گرفت اکنون یکدو سنه پیشتر از عرض مقصود عرض میکنم اول اینکه در عرف  
 عام هر قوم و هر زبان بساست که خطاب بالقاب عامه کنند و مخاطب خاص باشد اکثر آنرا بالقاب همچو موکو  
 صاحب و شاه صاحب شیخ صاحب میرزا صاحب منشی صاحب مذاکته و منادی از یک شخص بشین باشد  
 همچنین در اصطلاحات شریع شریف قرآن و حدیث نیز در مواقع کثیره این طرز اختیار افتاده میفرمایند که  
 و اقموا الصلوة و آتوا الزکوة ارشاد و خطاب عام است و مخاطب این حکم جزا غنیان نمی تواند شد رسول الله  
 صلی الله علیه و آله و سلم را خطاب همچو یا ایها النبی یا ایها الرسول یا میفرمایند و ظاهر است که این لقب چه  
 قدر از حضرت مخاطب صلی الله علیه و آله و سلم عام است با جمله این اندازد و از اندازد او را مطلب طرز کلام نیست  
 بلکه در هر زبان معمول بجهت خاص و عام است و دوم اینکه اگر فرض کنیم دو کس یا زیاده از قومی سادات  
 یا شیوخ مثلاً نشسته باشند و یکی از آنها کور یا کور باشد و کسی دیگر از حاضران وقت با وجود اطلاع کیفیت چشم  
 و گوش او شان خطاب عام مثل میر صاحب شیخ صاحب و از داده اگر گوید به من یا بشنود این حکم دین  
 و شنیدن تعیین و تشخیص مخاطب فرماید هر که از حاضران عقل داشته باشد بی تامل به نهد که مراد این کس  
 است نه آن همچنین مخاطب به یقین داند که سقط اشاره متکلم منم ندیکران سوم اینکه اگر جناب باری و  
 رسول پاک او صلی الله علیه و آله و سلم حکم را بشرط مر بوط فرمودند از ارتباط آن حکم بآن شرط از قسم بتا  
 توقف باشد که فیما بین موقوف و موقوف علیه باشد و بدین سبب حدیرانیه سده که اگر حکمتی که غرض از  
 ارتباط بود مقصود شود یا بدون آن شرط هم آن حکمت حاصل توان شدن شرط لغو گرداند و آن حکم بشرط  
 مر بوط نداند و بران شرط موقوف نه پندار و مثلاً جمله شرط جمیع جماعت هم است و حکمت از شرط جماعت بخیر  
 این چه توان گفت که از استماع و استماع موغظا یعنی خطبه مقصود است اگر جماعت شرط نکنند باشد که مردم فرام  
 نیایند پس تنها و موغظا یعنی خطیب اگر وعظ گوید استماع که باشد گردید استماع بجز و فرامی مردم میتوان شد  
 توقف صحت نماز جمیع بر جماعت از چه رواست اگر فرمایند و تنها تنها نماز خود بگذرانند و بر و ندیا بجا دیگر رفته باز  
 جماعت ادا کنند مقصود اصلی بهم رسد مگر کسی را ندانم که بچنان این صورت فتوی نویسد پس ازین مقدمات معروض  
 معروض خدمت خدام باد که آیه یا ایها الذین آمنوا اذنوا دی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا لی ذکر الله و رزق

اسی میں کھانسی کی شدت ہو گئی دو تین مہینے اسکی تکلیف رہی اب بفضلہ تعالیٰ اسکو بھی آرام ہی  
یون ہی برائے نام باقی ہوا انشاء اللہ تعالیٰ وہ بھی رفع ہو جائیگی غرض اب میں اچھا ہوں باقی  
کمی ہوس دینا کے لئے یادگار سی موت سے بہتر کچھ نہیں ہو سکی تو ہر روز گھڑی آدم گھڑی موت کے  
تصور میں گزار دیا کرو اور اسوقت اس قسم کا خیال رکھا کرو کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت  
انبیاء ہوئے وہ سب مر گئے جسقدر بادشاہ اس زمانہ سے پہلے ہوئے وہ سب مر گئے بزور دین  
کوئی چھوڑتا تو انبیاء چھوڑتے اور بزور دنیا کوئی بچتا تو بادشاہ پتھے میں نہ الی الذی نہ اول الذی نہ زور  
دین نہ زور دنیا میں بچوں تو کیونکر بچوں پھر اسکے ساتھ قیامت کے حساب و کتاب اور عذاب ثواب  
کو سوچا کر نہ فقط

## مکتوب نم بنام مولو میر محمد صادق صاحب مدرسی در باب تحقیق حکم جمعہ

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین سیدنا خاتم النبیین محمد وآلہ واصحابہ وازواجہ  
اجمعین بعد حمدہ صلوٰۃ بندہ کترین بچیدان بے سرو سامان محمد قاسم نجمت سراپا عنایت  
کرمی مولوی میر محمد صادق صاحب دام عنایتہ پس از سلام مسنون عرض پرواز است عنایت  
ملفوف باستفتای رسید کہ حضرت مجمع البحرین شریعت و طریقت مخدوم و متاع خاص عالم جناب  
مخدوم مولانا سید عبدالسلام صاحب دام برکاتہ صدور یافتہ بود منون و مشکور شدہ مقتضای  
عنایت سامی آن بود کہ توقف غی کردم دو قتیکہ عنایت نامہ ذریعہ ممنونیا سے احقر شدہ بود جانم  
و ستم بہ قلم و کاغذ میر سید مگر بالاسے کاہلی طبع از ادعوائی گوناگون بچیدانی و بے سرو سامانی سامان  
این تقصیر و سرمایہ این تاخیر شد میدانی وہم می دانند نہ سفینہ بگنجینہ آورده ام و نہ مکتوبات غینہ  
البدینہ سپردہ باین بچیدانی و این بے سرو سامانی نہ جرأت بچو کار بآید و نہ دل بدست کار فرماید  
و ذخیرہ ام ہمین خیالات پر گندہ من اند کہ یکی را اگر بدل می نشیند دیگران آنرا از جملہ مضامین ستر  
می بینند مگر بندہ گندہ را بخت محدود نہ تنہا نیا رسابق است اعتقاد لاقیم بدل فرہم آورده ام  
اگر بمثال ایما خدا ہم بچو مخدومان سرفرو دنیا ہم بازان کدام است کہ انتظار را شا دا و خواہم کشید باین جہ



من کتاب العلم و مراد از تخصص در حدیث همین و عظم است چنانکه دانندگان دانند جایگاه و عظم فرض ضروری خواهد بود  
 اینهم ضروری خواهد بود که آن واعظ خود امیر باشد یا مأمور یعنی نائباً و باشد در نه در زمره محال داخل خواهد شد که شأن  
 بمنح و عظم گویی میکنند و نیز ظاهر است و عظم جمیع یعنی خطبه که موسوم بذکر الله شد اگر جمیع فرض است فرضیت این و عظم  
 به اول درجه یک حساب باید داشت و در صحرا و دریا و مسافران را میسر آمدن این قسم و عظم معلوم پس چگونه توان  
 گفت که مسافران محکوم این حکم اند که آن که سفر را یک نخت حرام گردانند و سوگ این اسفار که در آن منطقه بهتری از  
 واعظ باشد قطعاً حرام گردانند لیکن انجین فتوی نه کسی داده توان داد و نظر برین بین توان گفت که مسافر  
 ازین حکم یکسو نداده اند و آنکه با اشاره حدیث اول و بوجوب جمیع بطایفه بر نظر ظاهر می آید آن لیسان فهمند بطایفه عموم  
 یا ایها الذین آمنوا فانودی للصلاة هم مسافر داخل بنیوی و چنانچه ارشاد معروضه تخصص مسافر و غیره از آیه است  
 همچنین اشاره لفظ جماعت که در حدیث مذکور وارد است تخصص از حدیث است بیچاره مسافر را جماعت از کجا بدست  
 یا مسافر تنها در حق او حرام گردانند یا جمیع را بر او واجب ندانند مگر سفر را تنها باشد یا نباشد و در حق کسی حرام نتوان گفت  
 چارناچار اقرار بعدم و بوجوب واجب خواهد شد و آنکه مثل الواحد شیطان هم در حدیث آمده در اول اسلام بود و اگر هنوز  
 این ای بر حال خود باقیست ایشان نشان نمافوتها بماند مشیر بآیات که اگر کسی هم بشنود خبر جائز است منع نیست  
 مگر درین صورت نه شرط جماعت بطور خفیه بدست آید نه بطور شافعیان بدست افتد بلکه از لفظ الذین آمنوا با لفظ  
 فاسوا و در باب انضمام آنکه کمترین مصداق جمیع حسب وضع لغت سه فرد اند برین امر دلالت دارد که کم از کم سوگ  
 امام سه کس می بایند چه مخاطب یا ایها الذین همان سامعان اند که دویده و عظم امام خواهند شنید نه آنکه امام هم افضل  
 جماعت شان است زیرا که نه او صلوة حسب قمر او سابق وقتی می بود که امام جلوه بر منبر میکرد و نظر برین این حکم  
 مخصوص سامعان خطبه باشد امام را باین حکم سه و کاری نیست الغرض ضرورت امیر یا مأمور هم ضرورت جماعت  
 مسافر را هم از آیه و حدیث یک طرف افکند و وجه شرط امیر یا نائباً میسر هم بوجه ضرورت خطبه که از لفظ فاسوا  
 ذکر الله هوید است بانضمام حدیث لایقص موجب شد باقی ماند فقط شرط مصر اگر خود کنند همین ضرورت امیر مأمور  
 دست در کمر آن دارد چه مصری نباشد که حاکمی در آن نبود خود بادشاه وقت اگر نباشد نائباً و باضرورت خواهد بود  
 و فرق فیما بین المصار و قری و شهر با و دیهات نه آنچنانست که محتاج بیان باشد و در هر ولایت شهر با و دیهات  
 می باشند و هر کس بجز استماع این الفاظ معانی این الفاظ می شناسند و بجز مشاهده شهر را ندیده تمیز نمیکند

هر چند بوجه عوام خطاب میسر بآن است که همه کس را این حکم عام است سافر باشد یا مقیم صحیح باشد یا مریض تمام  
 باشد یا آزاد طفل باشد یا جوان زن باشد یا مرد و دیگر چون نظر را بآیه او امریاق یعنی فاسعوالی ذکر الله و ذر البیع  
 رسانند خود واضح شود که بجز مردان آزاد و توانایان مقیم و جوانان خود مختار یکس از اهل اسلام مخاطبین احکام نیست  
 تفصیل این اجمال نیست که سعی اگر مطلوب توان شد از مردان و توانایان توان شد از بیاران در زمان حال بجان  
 خود معلوم است نالوان کار توانائی چه دارند باقی ماندن زمان در حق ایشان همچو لایضربن بار جلین ارشاد  
 رفته اند طرف زن از هر چه تاکیدات بلیغ بهر خانه نشینی مثل قرن فی سبیلکین و غیره ارشاد فرمودند و ظاهر است که در  
 بالضر و احتمال انکشاف محل زینت است موداد و بی کوجه و بر زن بیشک مقتضی آنست که وقتی نقاب ز رخ  
 و جامه از ترس برپاخته برافتد همچنین خطاب و ذر و البیع مقتضی آنست که مخاطبان را اختیار بیع و شتر حاصل است  
 ورنه ذر و البیع فرمودن چه معنی دارد ظاهر است که نه غلام مردان کار است و نه طفل نابالغ را این اختیار شاید  
 بآن است که ارشاد فرموده اند انما یجوز فی ذلک انما یجوز فی ذلک و واجب علی کل مسلم جماعه الا ان یقتضی عیال او امرأه او صبی او مریض رواد  
 الی واد و فی باب الجمعه للمملوک و المرأة باز چون کیفیت اذان جمعه را که در زمان نبوی بود صلی الله علیه و آله و سلم را یاد  
 کنم این عقده هم نمی تحمل نشود که سافر از این تخفیف تصدیق است شرح این معاین است که در زمانه برکت توام  
 حضرت نبی صلی الله علیه و آله و سلم اذان جمعه همان وقت گفته می شد که امام بر منبر نه نشیند نظر برین ترک بیع  
 و شتر و ادوی بغرض استماع و غطا امام یعنی خطبه باشد چنانکه لفظی ذکر الله خود دلیل دعوی است آخر مردان  
 ذکر انجا همان و غط خطبه اند که کار امام و خطیب باشد چون فضائل استماع خطبه را که است شور و غلبه را که مانع  
 از استماع باشد یا وکنتم این امر دیگر موجب می شود که مطلوب صلی از روزه و اجتماع بهر استماع و غط خطبه باشد و همین  
 است که فاشو نفرمودند بلکه فاسحوا فرمودند تا اشاره شناسان خداوندی را باین نشیند که عرض اصلی تمام  
 است که اگر کامائی نازنین را آهسته خواهند زد باشد که از برکات خطبه محروم مانند و شاید همین است که حضرت  
 عثمان رضی الله عنه اذانی و دیگر قبل از اذان خطبه فرود نداشتند که در رسیدن سامعان دیر شود و خطبه بیگانه  
 رود و عرض بوجه عرض مذکور با وجود مقرر بودن یک اذان که به هر نماز مقرر است اذانی دیگر بیشتر از اذان خطبه  
 افزوده شد تا سطلب اصلی بوجه احسن بدست آید لیکن از آنجا که در حدیث ارشاد است عن عوف بن مالک قال  
 سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یقص الا ایه او ما رواه و احتمال رواه ابو داود و من باب فی القصص

بان خواهد فرمود اما فرض حقوق سرکاری اند عوض آنها بمقتضای طلب ضروری نیست بلکه از آنچه باقی سرکار کے  
 پنداشت چنانکه باقی سرکاری بچوقرض رعایا واجب العوض نبود همچنین فرائض واجب الثواب نباشند و نوافل را بچوا سباب  
 رض رعایا باید دانست که یک نوبه هم اگر می گیرند تمیشت و عوضش ادا میکنند مگر چون نفس جمیع قطع نظر از شرط است و هم شعایر  
 امام اگر از ادای نماز تهان در او ایش رود و در هر دو مان کم فهم را بوجه کوتاهی و معونت کاهلی مقصود شدن شرط موجب ترک  
 شود و نه باعث افزایش نماز ظهر اندر نیصورت بگمان این همچنان مفتی وقت را اختیار تا یک جمعه و مانست ادا ظاهر است و در  
 هر سده که از ظهر باز دارد تا بجمعه مستقیم شود و جمعه را قائم کند چاول حدیث اختلاف امتی و اصحابی رسته ادا کما قال شعرا این اختیار  
 باید دوم تقریر خلیفه خود با طاعت و معیت مردم و البته است و انحرال ان بعزل او شان گو خورد و چون انقدر اختیار اگران بها  
 نشان از انلی فرموده اند نصب امام و اعطای حاکمیت از ان چرا که بدست شان نباشد و وعظ و امامت از کارهای امام عام است  
 مست صغری و وعظ و پند بامست کبری و اولی الامر بتبئی دارد که نوزضعیف را با نوز قوت است اگر امامی موجود است دست بدست  
 سری و ادن نشاید که اجتماع دو حاکم صدقند در بر دارد و همین است که قتل ثانی و وفاء بر بیعت اول ارشاد فرماید که یک باشد  
 بوی را امام خود گردانیدن چندان دور از قیاس نیست چه این وقت امامت امام عام توان کرد تا بامامت صغری چه رسد عرض  
 ظهر بر اختیار مشارالیه مسلمانان نصب امام خاص بدرجه اولی باید داد و اینکار را زو باید گرفت و این امامت را مخالفت اشترط امام عام  
 باید نهجید چه این شرط وقتی است که از امام عام نامی و نشانی نباشد تا که بالمعنی جمیع بن الخلیفین لازم نیاید چه در صورت  
 وجودش اینکار حسب شایات حدیث چنانکه بگذشت و موافق اشارات الفاظ قرآنی اعنی اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم کار  
 امام عام بود اگر وعظ دیگر بشنوند و بر امر و نهی دیگران کنند گویا همانرا اولی الامر قرار داد یعنی جنب خلیفه اول خلیفه دیگر نشاند  
 کنون که سندی غایب است اگر وعظ دیگران بشنوند محذوری نیست و چون موافق این تقریر این شرط از میان برخاست  
 شرط مصر هم بیک طرف رفت چه اشترطش ملزوم اشترط شرط امیر بود آری ظاهر الفاظ روایات مشعره ضرورت مصر عام  
 اند لهذا احتیاط همین است که تا مقدر رعایت شهر پیش نظر ماند و اگر کسی در وی جمعه قایم کند دست گریانش نزنند که  
 اول این شرط ظنی بود باز حسب تقریر مذکور ضعیف دگر در ان بهر سیه گریانی هنوز باقی است عرض آن نیز ضروری است  
 چنانکه ادای ظهر کم نهان را موجب تهان در جمعه می شود و همچنان این اجازت نصب امام خاص و اختیار استماع مواعظ  
 و خطب آن موجب تهان در نصب امام عام است اگر جمعه متروک میشد شاید هست اهل بهتی بشوق جمعه و مشایده  
 بابت اهل عصر و انبار و زکار کار میگرد نظر برین جمعه بین الظهور و المحجوبین نماید و زو موجب نصب امام نیان باشد

قابل بیان اگر بودیم بود که شهری خالی از حکام نمی ماند خود سلطان باشد یا نائب سلطان باشد و در میان میدادها  
 و صحران و غار و روق افروزی سلاطین ضروری است و نه نصاب گسری نواشیان واجب نظر برین صحران و دیار  
 یکسو گذاشتن و کارگذاری سرکاری بزم اهل شهر نهادن و ازین تقریر بدینیم هویدا شده که حواصی بجهت کس نخل اشراط  
 مصر نیست ضرورت مصر بوجه دیگرست بغرض فراهی مجمع کثرت آری بالای ضرورت مشارالیه این شرط  
 این فایده هم در آغوش وارد که در غلط در شهر خالی از مجمع کثیره کمتر باشد و باینهمه مردم شهر کمتر باب فهم باشد قابلیت  
 تعلیم پیدا کند و نشان دارد اهل دیده ندارند و در مجامع کثیره اگر همه تسلیم نمی کنند باری ازین هم چه کم که بدو کس را و غلط  
 و اعطای دیگر و باز و غلط و نپسند صحبت اش دیگران را برده حق کشد اکنون معروضی دیگر بخیرست خدام عرضی میکنم فهم  
 این اشارات از کلام ربانی چون همه مردم را میسر نیست و احادیث مصر حرا این معنی بحد توان ترزیده اند و فهمام علماء  
 مختلف شدند و عوام را گنجایش امید مغفرت بر نتوان در صورت وجوب نزدیکی و عدم وجوب نزدیکی بهم رسید و رفته  
 رفته کمالی نوبت تا بآن رسید که متعصبان خفیه عمد ترک و نتوان جمعه آواز کردن و این ندانستند که اندیش صورت  
 بغضای المتقی من یقی الشبهات در همچون نه تنها جمعه ضروری است بلکه فرض ظهر هم واجب گردید یعنی این مسلم  
 که در هیچ صورت قطعیه فرضیه باین معنی که اگر شرط از شرط مذکوره فوت شده تا هم ادای جمعه بچون نمازهای پنجگانه فرض  
 و منکران کافر قابل اعتماد نیست مگر از شروع بایریک الی لایریک قانونی اگر بهر مواقع شک تجویز فرموده و آن  
 اینکه اگر در فرضیت احد الامرین بلا تعین یقین کامل حاصل باشد و نسبت یگان یگان یقین کامل نبو  
 بلکه ظن یا شک باشد هر دو را و باید کرد و ادای یک مفرغ نتوان نشست و این بدان ماند که مردی متدین  
 یک روپیه یا کم و بیش مثلاً قرض دیگری بدمه خود داشته باشد و پس از آنکه دراز در شک افتد که او کرده ام یا نه  
 یا از اول امر بودن قرض و نبودن آن مشکوک بود و صاحبین حاکم است و امتحانش میکند که بدید یا  
 ننمید باند نه صورت اقبضای دینداری همین است که او کند و اگر در مقدار قرض شک است یک روپیه است یا دو  
 روپیه می باید که هر دو روپیه او بکند اگر صاحب حق تابع حق است در صورت بقا حق خویش بقدر حق خویش خواهد  
 گرفت باقی را و حواله خواهد فرمود چون در اینجا هم همین صورت بوقوع آید می باید که اهل اسلام هر دو را بکند  
 حق تعالی حق خود را قبول خواهد فرمود و باقی را عوض واپس خواهد داد یعنی هر چه که فرض نبود آنرا بحساب  
 نوافل خواهد گرفت و از اینجا که اعطاء ثواب حسب قرار داد کرم بر نوافل واجب است به ثواب مکافات ج



و چنانست که این وجوب رفتنی نیست و اختیار نصب امام خاص بیشک این وجوب را بضعف میرساند نیست آنچه که ذهن  
 نارسانی من بدان میرسد مگر نه قاضی هم فقیه هم مفتی نه که اجتهاد کنم و خلق قول من بشنوند اگر دیگران هم همصفر من شوند چنان  
 و نه کالای زبون برایش خافند این دفتر بے معنی را بر سر من زنند و هر چه مناسب است دانند و موافق اشارات علماء را بجا  
 که از اتباع قرآن و حدیث و در نیفتند اختیار فرمایند و این نیازمند به هم اطلاع فرمایند تا به پیروی جم غفیر من هم سردهم  
 و در بے تفرق کلمه شوم بخدمت حضرت مخدوم و متاع من برکت تاب مولوی سید عبدالسلام صاحب از من دور افتاده  
 عمر عزیز را به او هوس بر باد داده سلام و شوق که بعد نیا از مشون باشد عرض دارند من بنرض و عا این کار کرده ام  
 در نه از قنوی و استقفا و استرا از من مشهور است بطنیه تقریر پریشانم بلکه ملاحظه خواهد فرمود و باید دانست که شرط خفیه  
 اگر معاض عموم ظاهری خطاب یا ایها الذین آمنوا و انودى للصلوة است اما این عموم خطاب بحکم مقدمات مذکوره  
 مستعدی آن نیست که حکم جمیع عام باشد آری او امر حکم سیاق تخصیص حکم میکند و هویدا بود که همه شرط مذکوره از همین  
 آیت می نمایند و احادیث مستنده فقط مصرحه و موضح آن هستند مستند بشرط اندام احتمال ابطال نص عام بر دیات  
 احادیث بعضی آنها موافق خیالات بعض اکابر مطعون اند بدل نشیند مگر وقتیکه شرط مذکوره موجه شدند باز فقط باین  
 نظر که در بعض مواقع بدون این شرط هم میتوان بر اید جرت اجمال آن نباید فرمود آری بطور احتیاط بوجه ضرورت  
 دیگر اگر تکمیل این اجمال شوند چنانچه عرض کرده ام چندان دور از قواعد شرع نیست که احتیاط از این هم مقاصد شرع  
 شریف است و بسیاری از احکام بنی بر احتیاط اند و خوب و ضوابط از نوم بنی بر همین احتیاط است چنانچه الفاظ مشهور  
 وجوب آن خود را نظر اهل نظر گواه است و سنت غسل بدینکه بچو فانک لاتدری این بات یزید که مبت است بناتین بچو  
 احتیاط است و پس ۵

## سناجات بدرگاه قاضی الحاجات مصنفه منشی حمید الدین صاحب رئیس سنبل

ندایار بنشای بر حال من	که افتاده عصیان نیل من	بجا باشد از گیری از من نگاه	که خود را همین بنیم عصیان
زنا کرد و نه باده کرده ام	ز آسایش خویش آزرده ام	اگر بنشینم باشدم آبرو	و گرنه سیه کارم دندور
سامان بخود دکن در شمار	که او بر گناه و تو آفرینگار	توانی که از من بگری حنا	توانی که بر من نگیری حنا
نه طاعت که باشد نیازم باو	اگر رحمت تو که لازم باو	اگر کار و امید دارم به بخشش	به قاضی که بر حال ندارم به بخشش